

IL SERVO SPIETATO

²³ Per questo, il regno dei cieli è simile a un re che volle regolare i conti con i suoi servi. ²⁴ Aveva cominciato a regolare i conti, quando gli fu presentato un tale che gli doveva diecimila talenti. ²⁵ Poiché costui non era in grado di restituire, il padrone ordinò che fosse venduto lui con la moglie, i figli e quanto possedeva, e così saldasse il debito. ²⁶ Allora il servo, prostrato a terra, lo supplicava dicendo: “Abbi pazienza con me e ti restituirò ogni cosa”. ²⁷ Il padrone ebbe compassione di quel servo, lo lasciò andare e gli condonò il debito. ²⁸ Appena uscito, quel servo trovò uno dei suoi compagni, che gli doveva cento denari. Lo prese per il collo e lo soffocava, dicendo: “Restituisci quello che devi!”. ²⁹ Il suo compagno, prostrato a terra, lo pregava dicendo: “Abbi pazienza con me e ti restituirò”. ³⁰ Ma egli non volle, andò e lo fece gettare in prigione, fino a che non avesse pagato il debito. ³¹ Visto quello che accadeva, i suoi compagni furono molto dispiaciuti e andarono a riferire al loro padrone tutto l'accaduto. ³² Allora il padrone fece chiamare quell'uomo e gli disse: “Servo malvagio, io ti ho condonato tutto quel debito perché tu mi hai pregato. ³³ Non dovevi anche tu aver pietà del tuo compagno, così come io ho avuto pietà di te?”. ³⁴ Sdegnato, il padrone lo diede in mano agli aguzzini, finché non avesse restituito tutto il dovuto. ³⁵ Così anche il Padre mio celeste farà con voi se non perdonerete di cuore, ciascuno al proprio fratello» (Mt 18,23-35).

Il senso della riconciliazione cristiana

La parabola del servo spietato non ha paralleli negli altri vangeli e si trova solo nel capitolo 18 di Matteo, collocata in una particolare posizione rispetto al contesto prossimo, agganciandosi al filo della narrazione come un completamento della risposta data da Gesù a Pietro, a proposito della domanda sul perdono: «Signore, se il mio fratello commette colpe contro di me, quante volte dovrò perdonargli?» (Mt 18,21); la risposta di Cristo suona così: «Non ti dico fino a sette volte, ma fino a settanta volte sette» (Mt 18,22), espressione semitica che indica una misura illimitata. Nello stesso tempo, però, il carattere illimitato di questa misura, ci lascia intravedere il vero significato della riconciliazione cristiana, così come appunto Cristo la intende; in maniera sintetica potremmo tentarne una definizione: la riconciliazione non consiste in un perdono singolo, offerto ad una singola offesa. Sarebbe riduttivo intenderla così, dal momento che Cristo risponde a Pietro indicando una misura senza misura. È certamente qualcosa di più profondo e soprattutto di non episodico. Perdonare un'offesa singola è un gesto episodico, in quanto si pone come atto singolo rispetto a una singola offesa. Ma Cristo non ci chiede solo di perdonare le *singole* offese. Ci chiede soprattutto di essere uomini di riconciliazione. Di conseguenza, *il perdono cristiano deve coincidere con l'accettazione incondizionata degli altri*, in quanto il perdono illimitato, richiesto da Cristo ai suoi discepoli, non può essere un perdono che si dà alla singola offesa, bensì *un perdono anteriore* a ogni possibile offesa, che consiste appunto nell'accettazione del prossimo nelle sue diversità, nelle

sue caratteristiche peculiari, nei suoi sbagli, nelle sue molteplici forme di immaturità. Il senso profondo della riconciliazione cristiana consiste allora nella capacità di perdonare al nostro prossimo il peccato più grave che siamo soliti rimproverargli: *quello di non essere come noi lo vorremmo*. L'accettazione incondizionata degli altri è la misura senza misura indicata da Cristo a proposito del perdono; sarebbe, infatti, poca cosa la disponibilità a perdonare una sola offesa, o molte offese singolarmente prese, senza essere capaci di accogliere la persona così come è.

In sintesi, la misura senza misura del perdono non indica, dunque, la capacità di accogliere e di perdonare una serie di sbagli intesi come singoli atti di offesa, bensì l'accettazione incondizionata dell'altro. Sotto questo profilo, la comunità cristiana è una palestra di superamento di se stessi, proprio perché tutti siamo in cammino; e in quegli aspetti che ancora rimangono immaturi in noi, in maniera più o meno consapevole, feriamo coloro che ci camminano accanto, come loro feriscono inconsapevolmente noi.

Un altro motivo, che ci spinge ad intendere la riconciliazione cristiana nel senso appena detto, è il collegamento essenziale e necessario che Cristo stabilisce, nella trama della parabola, tra il giudizio di Dio e il giudizio dell'uomo, lasciando intravedere il desiderio di Dio di essere imitato nel suo amore imparziale, aperto ad accogliere l'uomo così com'è. Alla fine della lettera ai Romani, l'Apostolo Paolo esorta la comunità cristiana ad imitare Cristo proprio in questo atteggiamento di accoglienza, a partire dall'accoglienza personalmente sperimentata presso di lui: «Accoglietevi perciò gli uni gli altri come anche Cristo accolse voi» (Rm 15,7). Sull'esperienza di perdono e di accoglienza, che il cristiano sperimenta nel sentirsi amato da Dio, si fonda l'offerta destinata agli altri di un amore modellato su quello di Cristo. In sostanza, Cristo vuole essere imitato, e vuole che nella comunità cristiana ciascuno personifichi per gli altri questo amore incondizionato, che egli nutre per ciascuno. La comunità cristiana è, infatti, quella locanda, menzionata in un'altra parabola, dove viene portato il malcapitato derubato dai ladri e raccolto dal buon samaritano. La comunità cristiana è simboleggiata da quella locanda, perché in essa ci deve essere qualcuno a cui il buon samaritano (che è Cristo), possa dire: "Te lo affido, prenditene cura fino al mio ritorno". Il carattere illimitato dell'accoglienza, che realizza il significato più profondo della riconciliazione cristiana, ha quindi la sua radice imitativa in Cristo, che incondizionatamente ha accolto ciascuno di noi nel suo cuore, senza sdegnarsi delle nostre brutture.

La responsabilità imitativa

La parabola, in alcuni suoi versetti chiave, ci permette di cogliere altri aspetti integrativi dell'insegnamento di Gesù sulla riconciliazione.

Il v. 23 ci riporta, intanto, ad un concetto già incontrato precedentemente: non esiste la possibilità di una giustizia personale, come non esiste alcun uomo che non sia bisognoso del perdono di Dio: «il regno dei cieli è simile a un re che volle regolare i conti con i suoi servi». Esso è anche il versetto iniziale della parabola, il suo esordio, dove si descrive il mistero del Regno sotto l'aspetto di un giudizio; si dice che il re volle fare i conti con i suoi servi, ma non viene specificato che egli faccia i conti solo con i servi che gli sono debitori; si tratta di un'omissione di grande significato, che porta il lettore a identificare la condizione di servo con la condizione del debitore. Essere servi è, dunque, lo stesso che essere debitori, ossia essere uomini è lo stesso che essere peccatori, e quindi necessariamente bisognosi del perdono di Dio; è un'espressione senza alcuna limitazione, senza alcuna specificazione di categoria: i servi, in quanto tali, sono in stato debitorio verso il loro padrone.

Partendo da questo presupposto, la prima affermazione teologica fondamentale è questa: *non esiste per alcun uomo una giustizia personale, tale da potersi ritenere liberi del bisogno di essere accolti e perdonati da Dio*; ma nel momento in cui questo si verifica, Dio vuole essere imitato e la riconciliazione cristiana non si presenta, in primo luogo, come il desiderio di vivere in pace con tutti, bensì come la volontà determinata di imitare Dio. Cristo non ha presentato un'etica ai suoi discepoli: egli parte sempre dall'alto, e di conseguenza è nella radice divina che si innestano tutte le scelte del cristiano. Anche il v. 23 parte dall'alto, presentando il re nell'atto di decidere un incontro con i suoi servi: l'iniziativa è sua, ed è sua anche l'autorità del giudizio.

Qui cogliamo un aspetto ulteriore della presentazione neotestamentaria del Dio di Gesù Cristo: egli è la misericordia, è l'accoglienza incondizionata dell'uomo, ma è anche il giudice, il remuneratore, colui che pronuncia una valutazione infallibile sull'esito della vita terrena di ciascuno. Cristo dice che il Padre ha affidato a lui ogni autorità e ogni giudizio (cfr. Mt 28,18 e Gv 5,27) e, nell'Apocalisse, il Risorto dice al veggente: «Ecco, io vengo presto e ho con me il mio salario per rendere a ciascuno secondo le sue opere» (Ap 22,12). Entrambi gli aspetti coesistono nel Dio di Gesù Cristo, ma sono distribuiti nel tempo in un rapporto di successione; così, il re che fa i conti con i suoi servi, indica ovviamente un tempo diverso da quello della misericordia, un tempo successivo. Infatti, prima della decisione di chiamarli per il giudizio, i servi si muovono liberamente nello spazio di fiducia concesso loro dal padrone. Il tempo della misericordia, che coincide per il mondo con il tempo della Chiesa, per il singolo uomo coincide con il tempo della vita terrena, ossia lo stato di pellegrinaggio. Dopo subentrerà la

giustizia, appunto quando il tempo della grazia sarà scaduto e il re vorrà fare i conti con i suoi servi. Prima di quel momento ciascuno è libero di gestire la propria vita senza che Dio interferisca. Durante il tempo della misericordia, il cristiano è invitato a imitare Dio; infatti è proprio questo il peccato fondamentale imputato al servo che non applica al suo prossimo la stessa misura di tolleranza, che il padrone ha applicato a lui.

La sproporzione del peccato contro Dio

I due servi che si muovono sulla scena, indicano l'umanità nelle sue reciproche relazioni di giustizia. La parabola si compiace di creare una sproporzione circa l'entità dei debiti: il debito verso il padrone – ossia verso Dio –, è davvero ingente; si tratta di 10.000 talenti, una somma molto grande, se si pensa che 1 talento è pari a 6.000 denari e che uno stipendio medio era di 30 denari: dunque, 10.000 talenti è una somma notevole. Di fatto, il servo non è in grado di pagarli. La parabola dunque stabilisce una sproporzione intenzionale, assegnando 100 denari, che si guadagnano in tre mesi circa, al debito del servo nei confronti del suo simile: 100 denari contro 10.000 talenti, e ciò intende sottolineare che il nostro debito nei confronti di Dio è enorme e sempre impagabile, relativamente alle nostre possibilità. Non ci rendiamo conto di quanto sia grande il nostro debito verso Dio, che tuttavia ci viene condonato, mentre il debito che a noi sembra grandissimo è solo quello che scriviamo sul nostro registro contabile. Nella simbologia della parabola, l'entità del debito del prossimo nei nostri confronti, è rappresentato da 100 denari, una somma, in fondo, irrisoria. Due somme sproporzionate per indicare che nessun uomo può riscattare se stesso dal proprio peccato. Il cuore del NT è proprio qui. Dio ci condona gratuitamente il grosso debito che abbiamo verso di lui.

La nascita umana di Cristo e la sua morte non si spiegherebbero senza questo dato: nessun uomo sarà mai in grado di dare a Dio il prezzo del proprio peccato, che può soltanto essere perdonato, ma non può essere mai pagato da parte nostra. Cristo lo ha però già pagato, perché solo lui era abbastanza ricco per farlo: la gravità infinita del peccato contro Dio, poteva essere equiparata solo da un'offerta infinitamente valida. Perciò Dio stesso ha pagato il debito che avevamo verso di lui, nascendo come uomo e morendo sulla croce.

Tornando al desiderio di Dio di essere imitato dall'uomo, la mancanza di disponibilità a fare altrettanto con gli altri è il vero peccato e, in definitiva, il vero debito di questo servo, biasimato nella parabola. Questi, cioè, non viene punito per i 10.000 talenti che non ha restituito al suo padrone, ma per non averlo imitato nella medesima generosità. E qui cogliamo un altro aspetto della riconciliazione, riportato anch'esso dal vangelo di Matteo, sebbene alcuni capitoli prima, in 7,1,

secondo cui il giudizio di Dio ha un criterio dipendente dalla misura che noi applichiamo agli altri nel giudicarli, una misura più o meno larga o stretta. Ciascuno di noi, infatti, assegna al prossimo uno spazio determinato, nel quale gli altri si muovono. Ma una volta varcato tale confine, sono considerati debitori da noi, cioè peccatori nei nostri confronti. L'insegnamento del vangelo di Matteo al capitolo 7 ci avverte che questa misura predeterminata, che noi applichiamo agli altri, rappresenta il criterio del giudizio della retribuzione divina quando, scaduto il tempo del pellegrinaggio, subentrerà il tempo della giustizia. In sostanza, il giudizio di Dio, per valutare noi, prenderà in prestito il criterio che noi stessi abbiamo applicato per valutare gli altri, come si vede in Mt 7,1-2: «con la misura con la quale misurate sarà misurato a voi». Il medesimo insegnamento, in termini narrativi, viene presentato dalla parabola al v. 32, dove l'unico rimprovero che il padrone dà al suo servo è quello di non averlo imitato nella pietà: «io ti ho condonato tutto quel debito perché tu mi hai pregato. Non dovevi anche tu aver pietà del tuo compagno, così come io ho avuto pietà di te?» (vv. 18,32-33). I vv. 32 e 33 contengono altre sfumature degne di nota. Innanzitutto, la richiesta del perdono è esplicitamente voluta da Dio: «io ti ho condonato tutto quel debito, perché tu mi hai pregato»; in una somma di grande entità, quale è il nostro peccato, Dio si dimostra disponibile al condono gratuito, ma non al punto tale che noi non dobbiamo metterci nulla di nostro; per questo motivo, il padrone sottolinea che il perdono, cioè il condono del debito, avviene in seguito alla preghiera, che dà voce al pentimento, non potendo avvenire in seguito ad un'espiazione personale. La preghiera supplisce alla nostra impotenza, perché con essa si attinge ai meriti di Cristo. Ma ancora, la domanda che il padrone rivolge al suo servo al v. 33: «Non dovevi anche tu aver pietà del tuo compagno, così come io ho avuto pietà di te?», suppone che la capacità di perdonare gli altri, sorge nel cuore umano soltanto *dopo avere sperimentato di essere stati perdonati da Dio*. È lo stesso insegnamento riportato dalla prima lettera di Giovanni, dove si dice che *nessuno può amare gli altri, se prima non si è sentito amato lui stesso da Dio* (cfr. 1Gv 4,19); la capacità di amare deriva dunque dal sentirsi amati, come la capacità di perdonare deriva dalla coscienza di essere stati perdonati. Una domanda formulata così, è carica di stupore su come possa verificarsi che, chi ha sperimentato tanto amore su di sé, non sia poi disponibile a tradurlo nel dono gratuito. In modo particolare, proprio qui si manifesta quella capacità di perdono, che non si riferisce a una singola offesa, ma all'accettazione incondizionata dell'altro così come egli è, analogamente al modo in cui Dio ha fatto con noi. Di conseguenza, chi si sente davvero perdonato e accolto da Dio è in grado di perdonare gli altri con misura illimitata. Il primo e fondamentale perdono, come si è detto, è

rappresentato dall'accoglienza incondizionata del prossimo. Verrà dopo, eventualmente, il perdono di un singolo atto, o di una singola offesa, se mai accadrà di riceverla.

Il disappunto degli altri servi

Dobbiamo fare, ancora, qualche osservazione legata al v. 31, dove sulla scena compare un nuovo gruppo di personaggi, ovvero quei servi che prendono coscienza di ciò che è accaduto e se ne rattristano, riferendo ogni cosa al loro padrone. Questo personaggio collettivo, rappresentato dagli altri servi, simboleggia, nell'economia generale della parabola, l'aspetto ecclesiale del peccato e della riconciliazione. Il peccato e la riconciliazione nella comunità cristiana non sono mai un affare privato, da risolversi semplicemente tra me e Dio, o semplicemente tra me e un'altra persona. L'intervento dei servi, che si sentono addolorati di ciò che è accaduto, allude alla ferita che il grande Corpo della Chiesa – cioè il Corpo mistico di Cristo – riceve da qualunque peccato compiuto contro l'amore. Non è soltanto colui che ne è vittima, l'unico a patirne le conseguenze. Anche gli altri servi, cioè la comunità ecclesiale, ne vengono feriti, e si addolorano. La Chiesa, infatti, riceve una ferita da ogni peccato compiuto in qualsiasi zona sperduta del mondo, o in qualsiasi luogo segreto della terra, così come guarisce in forza della crescita nella santità di un solo battezzato, in qualsiasi zona sperduta del mondo. Cristo ha voluto introdurre questi personaggi per spezzare il carattere privato, che sembrava chiudere la prospettiva delle due relazioni tra il servo e il padrone, e tra il servo e il suo compagno. L'introduzione degli altri servi nell'economia del racconto, ci permette di comprendere anche il perché la riconciliazione cristiana, come sacramento, presupponga l'incontro con il ministro della Chiesa e non possa risolversi in una richiesta di perdono fatta direttamente e privatamente a Dio. Il ministro della Chiesa rappresenta il Corpo di Cristo ferito dal peccato personale di un battezzato, così che la riconciliazione come sacramento, oltre al soggetto che ha peccato, possa includere anche gli altri due personaggi colpiti dal dramma del male: Dio e la Chiesa.

Il testo di Matteo, osservato in parallelo con quello di Luca, ci dà l'impressione che Luca abbia voluto completare un punto lasciato in ombra da Matteo. In Lc 17,3b-4 viene espressa una precisazione sul carattere illimitato del perdono, precisazione formulata nel modo seguente: «Se il tuo fratello commetterà una colpa, rimproveralo; ma se si pentirà, perdonagli. E se commetterà una colpa sette volte al giorno contro di te e sette volte ritornerà a te dicendo: "Sono pentito", tu gli perdonerai». Questa precisazione ci sembra di grande importanza, perché essa trasferisce nel processo della riconciliazione umana, lo stesso carattere di pentimento,

che si rende necessario nella riconciliazione con Dio; perciò, l'esperienza di riconciliazione, sia che riguardi l'uomo sia che riguardi Dio, rimane, comunque, una strada impraticabile, quando l'offensore non si pente del suo sbaglio e ritiene ostinatamente di essere nel giusto.